

Сакрализация и ограничение власти в религиозных системах

О.В. Куропаткина (Зеленова)
Г.Г. Хачатрян

Во многих традиционных и архаичных обществах можно обнаружить неразрывную связь религиозных/мифологических представлений с концепцией власти. Согласно мифологическим представлениям правитель обладал священным статусом, он наделялся религиозным авторитетом и выполнял эсхатологическую функцию¹. Правящая власть выступала гарантом правильного развития мира и нормального функционирования общества. Эти архаичные представления о роли монарха трансформировались с принятием христианства и последующей секуляризацией, но еще долгое время продолжали существовать в обществе, порождая надежды на всеобщее, универсальное обновление, совершаемое героем (царем, мучеником, религиозным реформатором). В наиболее отчетливой форме представление о правителе как творце Вселенной можно обнаружить в первобытных обществах. Так, А.М. Хокарт отмечал, что на острове Фиджи церемония возведения короля на трон носит название «сотворение мира», «сотворение земли» или «создание суши»². С воцарением монарха символически повторяется вся космогония. Этнограф Дж. Фрэзер связывал происхождение власти с религиозными институтами, практиками, возникшими в прослойке колдунов или знахарей. В определенный момент произошло отделение фигуры правителя от духовенства, которое стало выполнять более локальные функции. «С момента обособления особого класса шаманов на него [верховного правителя] было возложено исполнение обязанностей, обеспечивающих безопасность и благосостояние общества. Эти люди постепенно достигают богатства и власти, а лучшие из них превращаются в священных владык»³.

Отношение к власти и к лидерству было сформулировано во многих религиях в тот период, когда политический лидер и государственный лидер были одним и тем же лицом, то есть когда харизма и официальные властные полномочия считались неотъемлемыми частями одного целого.

Представление о сакральной природе власти накладывало на правителя определенные обязательства и полномочия, правитель одновременно и светское и священное лицо. Политический лидер, согласно религиозным традициям, может выполнять следующие **функции**:

¹ *Элиаде М.* Аспекты мифа. М., 2010. С. 175.

² Цитата по *Элиаде М.* Аспекты мифа. М., 2010. С. 48.

³ *Фрэзер Дж.Дж.* Золотая ветвь. М., 1986. Глава VI. Колдуны-правители.

– *быть наместником высших сил и их представителем.* Сыном бога был фараон в египетской религии, бодхисаттвами — цари в тибетском буддизме⁴;

– *быть идеальным образом.* В православии (византийский вариант) император призывался быть отражением Христа, в буддизме царь должен был воплощать бодхисаттву Авалокитешвару (символ милосердия)⁵;

– *быть спасителем народа.* В буддизме чакравартин (праведный царь) создает империю прежде всего для того, чтобы направлять людей к духовному благу; в китайском буддизме само государственное устройство, которое венчает император, считается средой и условием для самосовершенствования⁶;

– *быть толкователем божественной воли.* В православии идеальный лидер наделяется знанием абсолютной Истины; византийский писатель Пруденций даже наделил императоров особой, присущей только им харизмой заниматься вопросами веры⁷. В шиизме (ислам) наверху государственной лестницы стоят имамы именно за счет того, что только им открыта полностью божественная воля⁸.

– *быть временным заместителем высшим сил.* В Чехии высший правитель — католический святой Вацлав, который лишь на время передает власть реальному правителю⁹;

– *быть слугой людей.* В католичестве правитель и государство — слуги общества и отдельной личности, которые занимаются поддержанием общественного порядка¹⁰.

Наделенный божественными возможностями и полномочиями, политический лидер становился священной фигурой, сверхъестественным существом, соединяющим «Небо» и «Землю». В то же время, поскольку правитель лишь отражение божества, легитимность его не безусловна, а власть не безгранична.

⁴ Андреева Л.А. «Политическая» теология христианства, феномен Наместника Христа и наместническая модель сакрализации власти: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. М., 2003. С. 21; Дамдинова Е.Г. Теория власти в индийском и тибетском буддизме: автореф. дис. ... канд. филос. наук. Улан-Удэ, 2005. С. 16.

⁵ Андреева Л.А. Феномен секуляризации в истории России: цивилизационно-историческое измерение. Монография. М: Ин-т Африки РАН, 2009. С. 29; Елихина Ю.И. Культ бодхисаттвы Авалокитешвары и его земных воплощений в истории тибетской государственности VII–XIX вв.: автореф. дис. ... канд. истор. наук. СПб., 2006. С. 12.

⁶ Шомахмадов С.Х. Концепция царской власти в буддийских канонических и постканонических источниках: автореф. дис. ... канд. истор. наук. СПб., 2004. С. 20; Чебунин А.В. Человек и общество в китайском буддизме: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. Улан-Удэ, 2010. С. 36.

⁷ Блашенкова В.С. Образ политического лидера в житийной и проповеднической литературе Русской православной церкви XI–XIX вв. и современные реалии: автореф. дис. ... канд. полит. наук. М., 2002. С. 19; Мязина О.Б. Представления об императорской власти и исторических судьбах Рима в контексте полемики христианства и язычества на рубеже IV–V вв.: по материалам творчества Пруденция: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Казань, 2002. С. 20.

⁸ Кузнецов А.А. Теория Имамата как основа шиитского социокультурного пространства: политологический аспект: автореф. дис. ... канд. полит. наук. М., 2010. С. 17.

⁹ Парамонова М.Ю. Вацлавский и борисоглебский культы: сравнительно-исторический анализ латинского и древнерусского культов святых правителей: автореф. дис. ... д-ра истор. наук. М., 2003. С. 30.

¹⁰ Жилинская В.С. Представления римско-католической церкви о государстве и праве: автореф. дис. ... канд. юр. наук. М., 2008. С. 25.

Зачастую лидер должен был доказать свою законность божественными знамениями. Так, у народов латука, бари и лалуба власть основывалась на умении вызывать дожди. В случае если в период засухи правитель не справлялся с возложенными на него обязанностями, соплеменники были вправе убить предводителя¹¹. Представление о сверхъестественном характере правящей власти сохранились вплоть до Нового Времени в Европе, где бытовала вера в то, что прикосновение королевской руки способно излечить больного, страдающего золотухой¹².

Поскольку власть считалась, так или иначе, даром высших сил, за который те требуют «плода», то к политическому лидеру предъявляются жесткие нравственные требования. В *православии* от лидера требуется вера, смирение и послушание Богу, любовь к Богу и ближним. Особая обязанность лидера — защищать свой народ от «неверных»¹³. В *буддизме* монарх должен любить свой народ, заботиться о нем, быть справедливым и соблюдать принцип ахимсы (непричинения зла)¹⁴. В *индуизме* царь должен был обуздывать свои аффекты, строго соблюдать ритуалы, быть справедливым, быть хорошо образованным и быть в духовном послушании у брахмана¹⁵. В *конфуцианстве* император должен быть отцом в «государстве-семье» (го-цзя), служить народу и проводить политику человеколюбия (жэнь чжэн). Чиновники же должны доносить до царя информацию о положении народа и побуждать правителя к действиям¹⁶.

В различных религиозных системах разработаны механизмы регулирования власти – за свои действия правитель отвечает не только перед собой, его власть ограничена либо формальными институтами, либо божественными предписаниями. Правитель в своей деятельности отвечает:

– *Только перед Богом.* Так, имам у мусульманских мыслителей Ибн Дмама'а и Ал-Мулка несет ответственность только перед Аллахом во избежание анархии и беззакония из-за давления «снизу»¹⁷.

– *Перед Божьим законом.* Мусульманские мыслители Ал-Маварди и Ибн Таймийа подчеркивали, что абсолютен только шариат, а светский правитель обладает только исполнительной властью и действует в строгом с ним согласии¹⁸.

¹¹ Фрэзер Дж.Дж. Золотая ветвь. М., 1986. С. 87.

¹² См. Блок М. Короли-чудотворцы. Очерк представлений о сверхъестественном характере королевской власти, распространенных преимущественно во Франции и в Англии. М. 1998.

¹³ Блаженкова В.С. Указ. соч. С. 19; Гребенюк А.В. Религиозно-политические идеи Русской православной церкви и формирование централизованного государства с конца XIV – по начало XVI веков: историографический аспект: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Нижний Новгород, 2005. С. 24.

¹⁴ Дамдинова Е.Г. Теория власти в индийском и тибетском буддизме: автореферат дис. ... канд. филос. наук. Улан-Удэ, 2005. С. 12; Рейснер М.А. Идеологии Востока. Очерки восточной теократии. М.: URSS, 2011. С. 269.

¹⁵ Шахмадов С.Х. Указ. соч. С. 11; Рейснер М.А. Идеологии Востока. Очерки восточной теократии. М.: URSS, 2011. С. 203.

¹⁶ Чан Нью Тхинь. Творчество великого вьетнамского поэта Нгуен Зу (1765–1820 гг.) и конфуцианская концепция личности: автореф. дис. ... канд. фил. наук. М., 1989. С. 12–13.

¹⁷ Туманян Т.Г. Религия и власть в социально-философской мысли ислама: эпоха средневековья: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. СПб., 2009. С. 17, 27.

¹⁸ Туманян Т.Г. Указ. соч. С. 14; Маточкина А.И. Религия и власть в учении Ибн Таймийи: автореф. дис. ... канд. филос. наук. СПб., 2011. С. 13.

– *Перед духовной властью.* В русском православии досинодального периода таким органом был митрополит (Патриарх) и Поместный собор¹⁹. В индуизме царь был подотчетен брахманам, в тибетском буддизме — советникам-монахам²⁰.

– *Перед другим органом власти.* В концепции государства у Кальвина органы власти должны оказывать сопротивление правителю, если он действует против Божьего закона²¹.

– *Перед законом.* В концепции государства у Лютера правитель обязан строго соблюдать законы, которые являются основой порядка²².

– *Перед общиной верующих.* У мусульманского мыслителя Ал-Газали имам — это представитель общины, которая контролирует исполнительную власть — султана²³. В сикхизме правитель отвечает перед общиной и гуру²⁴.

– *Перед обществом.* В католической концепции²⁵;

– *Перед народом.* В буддизме впервые в истории было сказано, что царь получает свою власть от народа и несет перед ним ответственность²⁶.

У правителя существует и ответственность как санкция за недолжное выполнение своих обязанностей. Даже в православии, культивирующем царскую власть, императоров свергали часто, поскольку сакральна только их должность, а не они сами как люди²⁷. Есть следующие негативные последствия для правителя:

– ему могут сопротивляться мученичеством праведники (согласно Иоанну Златоусту и Иосифу Волоцкому — в православной традиции)²⁸;

– он утрачивает сакральную власть в результате греха (буддизм)²⁹;

– община может наложить вето на его решения (иудаизм)³⁰;

– его могут подвергнуть публичной критике (конфуцианство)³¹;

¹⁹ Гребенюк А.В. Указ. соч. С. 26.

²⁰ Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь. М.: Республика, 1996. С. 446; Дамдинова Е.Г. Указ. соч. С. 12.

²¹ Булыгина О.В. Государственно-политическая концепция Жана Кальвина: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Брянск, 2009. С. 15.

²² Куталия Г.М. Политические и педагогические взгляды Мартина Лютера: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Тбилиси, 1990. С. 15.

²³ Туманян Т.Г. Религия и власть в социально-философской мысли ислама: эпоха средневековья: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. СПб., 2009. С. 16.

²⁴ Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь. М.: Республика, 1996. С. 557.

²⁵ Жилинская В.С. Указ. соч. С. 16.

²⁶ Дамдинова Е.Г. Указ. соч. С. 12.

²⁷ Андреева Л.А. Религия и власть в России: религиозные и квазирелигиозные доктрины как способ легитимизации полит. власти в России. Монография. М.: Ладомир, 2001. С. 47.

²⁸ Авилова О.Е. Учение о государстве Русской православной церкви в XX – начале XXI в.: автореф. дис. ... канд. юр. наук. Омск, 2009. С. 12.

²⁹ Шомахмадов С.Х. Указ. соч. С. 12.

³⁰ Калинина Е.В. Древнеиудейское учение о государстве и праве: источники и принципы: автореф. дис. ... канд. юр. наук. Нижний Новгород, 2003. С. 17.

³¹ Мартынов Д.Е. Конфуцианское учение в политической теории и практике КНР: 60-90-е гг. XX в.: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Казань, 2004. С. 14, 16.

- его могут обязать принести покаяние (в русском православии соборы обязали принести публичное покаяние Василия Второго и Иоанна Третьего)³²;
- народ может оказать ему публичное сопротивление – в случае нарушения божественных законов (католичество)³³;
- народ может свергнуть негодного правителя (шиизм, конфуцианство)³⁴.

Таким образом, сакральность харизмы лидера в религиозных системах уравновешена его особой ответственностью и жесткими санкциями за нарушение своих обязанностей. Власть правителя ограничена рамками религиозной системы, принятыми в обществе нормами, нарушить которые не может даже легитимный правитель, помазанник Божий. В отличие от божества, правитель/политический лидер не ценен сам по себе, он существует постольку, поскольку существуют его подданные или последователи, от которых он, так или иначе, зависит. Легитимность предводителя определяется религиозной системой, для функционирования которой необходимо, чтобы ее святость и святость авторитета не подвергались сомнению. Поскольку именно система утверждает авторитет и его полномочия, то она же устанавливает и ограничения, которые препятствуют разрушению самой системы.

Постепенная секуляризация и отделение религиозных институтов от властных, способствовали изменению концепции власти, которая формально перестала быть священной во многих странах. Французский философ Рене Генон описывает этот процесс как противостояние сакральной и светской власти в борьбе за главенство в иерархии³⁵. В результате этой борьбы сакральное вытесняется светским, теряется вера в священность авторитета и как следствие, разрушается вся система. Тем не менее, даже в светских государствах так и не произошло полной десакрализации власти. До сих пор сохраняется вера в священность власти и духовный авторитет. Эта вера может проявляться в таких, казалось бы светских и демократических символических действиях, как инаугурация президента.

Литература

1. Авилова О.Е. Учение о государстве Русской православной церкви в XX – начале XXI в.: автореф. дис. ... канд. юр. наук. Омск, 2009.
2. Андреева Л.А. «Политическая» теология христианства, феномен Наместника Христа и наместническая модель сакрализации власти: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. М., 2003.
3. Андреева Л.А. Религия и власть в России: религиозные и квазирелигиозные доктрины как способ легитимизации полит. власти в России. Монография. М.: Ладомир, 2001.

³² Гребенюк А.В. Указ. соч. С. 27.

³³ Жилинская В.С. Указ. Соч. С. 17.

³⁴ Кузнецов А.А. Указ. соч. С. 24; Прушенова Е.Ц. Идеология конфуцианства как отражение становления государственности в Китае: автореф. дис. ... канд. филос. наук. Улан-Удэ, 2007. С. 22.

³⁵ Генон Рене. Духовное владычество и мирская власть. М.: Беловодье, 2012.

4. Андреева Л.А. Феномен секуляризации в истории России: цивилизационно-историческое измерение. Монография. М.: Ин-т Африки РАН, 2009.

5. Блаженкова В.С. Образ политического лидера в житийной и проповеднической литературе Русской православной церкви XI–XIX вв. и современные реалии: автореф. дис. ... канд. полит. наук. М., 2002.

6. Блок М. Короли-чудотворцы. Очерк представлений о сверхъестественном характере королевской власти, распространенных преимущественно во Франции и в Англии. М. 1998.

7. Булыгина О.В. Государственно-политическая концепция Жана Кальвина: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Брянск, 2009.

8. Генон Рене. Духовное владычество и мирская власть. М.: Беловодье, 2012.

9. Гребенюк А.В. Религиозно-политические идеи Русской православной церкви и формирование централизованного государства с конца XIV – по начало XVI веков: историографический аспект: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Нижний Новгород, 2005.

10. Дамдинова Е.Г. Теория власти в индийском и тибетском буддизме: автореф. дис. ... канд. филос. наук. Улан-Удэ, 2005.

11. Елихина Ю.И. Культ бодхисаттвы Авалокитешвары и его земных воплощений в истории тибетской государственности VII–XIX вв.: автореф. дис. ... канд. истор. наук. СПб., 2006.

12. Жилинская В.С. Представления римско-католической церкви о государстве и праве: автореф. дис. ... канд. юр. наук. М., 2008.

13. Калинина Е.В. Древнеиудейское учение о государстве и праве: источники и принципы: автореф. дис. ... канд. юр. наук. Нижний Новгород, 2003.

14. Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь М.: Республика, 1996.

15. Кузнецов А.А. Теория Имамата как основа шиитского социокультурного пространства: политологический аспект: автореф. дис. ... канд. полит. наук. М., 2010.

16. Куталия Г.М. Политические и педагогические взгляды Мартина Лютера: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Тбилиси, 1990.

17. Мартынов Д.Е. Конфуцианское учение в политической теории и практике КНР: 60-90-е гг. XX в.: автореф. дис. ... канд. истор. наук. Казань, 2004.

18. Маточкина А.И. Религия и власть в учении Ибн Таймийи: автореф. дис. ... канд. филос. наук. СПб., 2011.

19. Мязина О.Б. Представления об императорской власти и исторических судьбах Рима в контексте полемики христианства и язычества на рубеже IV–V вв.: по материалам творчества Пруденция : автореф. дис. ... канд. истор. наук. Казань, 2002.

20. Парамонова М.Ю. Вацлавский и борисоглебский культы: сравнительно-исторический анализ латинского и древнерусского культов святых правителей: автореф. дис. ... д-ра истор. наук. М., 2003.

21. Прушенинова Е.Ц. Идеология конфуцианства как отражение становления государственности в Китае: автореф. дис. ... канд. филос. наук. Улан-Удэ, 2007.

22. Рейснер М.А. Идеологии Востока. Очерки восточной теократии. М.: URSS, 2011. С. 269.

23. Туманян Т.Г. Религия и власть в социально-философской мысли ислама: эпоха средневековья: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. СПб., 2009.
24. Фрэзер Дж.Дж. Золотая ветвь. М., 1986.
25. Чан Нью Тхинь. Творчество великого вьетнамского поэта Нгуен Зу (1765–1820 гг.) и конфуцианская концепция личности: автореф. дис. ... канд. фил. наук. М., 1989.
26. Чебунин А.В. Человек и общество в китайском буддизме: автореф. дис. ... д-ра филос. наук. Улан-Удэ, 2010.
27. Шомахмадов С.Х. Концепция царской власти в буддийских канонических и постканонических источниках: автореф. дис. ... канд. истор. наук. СПб., 2004.
28. Элиаде М. Аспекты мифа. М., 2010.